Dieux, Hommes et Religions 12

Chasseurs de diables et collecteurs d'art

Tentatives de conversion des Asmat par les missionnaires pionniers protestants et catholiques

Astrid de Hontheim



Introduction

La conversion religieuse fascine nombre de penseurs depuis des siècles. Elle se décline dans des disciplines variées telles que la théologie, l'histoire, la sociologie, la philosophie et l'anthropologie. Certains auteurs se sont attardés à ses conséquences individuelles, d'autres ont plutôt souligné ses implications sociales. Elle survient tantôt chez une assemblée entière, tantôt chez un individu seul, sans réelle présence d'indices permettant de la prévoir. Des sociétés de spécialistes cherchent à la provoquer ou à la hâter chez d'autres, faute de trouver adéquats leur mode de vie, leurs réactions et leurs explications sur la vie : c'est alors que l'on parle de missionnaires, voire de « missionnaires pionniers » lorsque les populations candidates à l'évangélisation n'ont jamais entendu parler des valeurs chrétiennes. L'expression est particulièrement éloquente dans le cas de la Nouvelle-Guinée, où l'évangélisation de la seconde moitié du XXe siècle va de pair avec les bouleversements de la mondialisation. Pour gagner les païens à leur cause, les missionnaires déployèrent plus ou moins d'imagination à l'élaboration de stratégies, ou improvisèrent face à des réalités souvent éloignées du paysage stéréotypé de la littérature de voyage.

Problématique et pertinence

Plus précisément, cet ouvrage s'intéresse aux méthodes de conversion mises en œuvre chez les Asmat[1], dans les basses terres de la Papouasie occidentale, et à une anthropologie du missionnaire pionnier. Elle s'inscrit dans une démarche comparative entre les deux factions – catholique et protestante – ayant tenté d'évangéliser les Asmat. La comparaison porte essentiellement sur les stratégies mises en œuvre sur le terrain, sur ce qui les justifie et sur la façon dont les Asmat composent avec ces nouvelles réalités.

Afin d'étudier non seulement les méthodes des missionnaires pionniers mais aussi leur évolution dans le temps, la problématique ne se

1 Pour éviter de commettre un impair ethnocentrique courant, ce nom n'appartenant pas à la langue française, il n'y a pas lieu de le soumettre aux règles de notre grammaire (le pluriel), à l'exception de l'usage de la minuscule lorsqu'il est utilisé comme adjectif et de celui de la majuscule lorsqu'il est utilisé en référence au territoire (« l'Asmat »).

limite pas à la période « post-coloniale[2] », autrement dit postérieure à la prise de pouvoir de l'Indonésie sur la Papouasie occidentale en 1963, sous peine d'omettre certains aspects de l'évangélisation des premiers temps qui pourraient se révéler capitaux dans la compréhension de la suite. La période historique prise en considération commence donc à l'arrivée du premier missionnaire dans la région en 1953 et s'achève de nos jours. Toutefois, une moindre attention sera accordée aux missions néerlandaises par rapport aux missions américaines, majoritaires dans la région asmat dans l'intervalle concerné.

Fixer le point de départ de la recherche aux méthodes missionnaires implique de se concentrer sur la perspective des évangélisateurs et sur son illustration dans la société asmat. Selon cette optique comparative, quelques suggestions de réponse aux questions sous-tendues par la problématique seront proposées, telles que le fondement des méthodes de conversion et leur adaptation aux réalités de terrain, la perception du missionnaire, son rôle à multiples facettes dans la société asmat, sa marge de tolérance envers la « culture » asmat, l'influence de la présence missionnaire sur l'identité asmat, etc. Les observations ethnographiques, confrontées aux raisonnements théoriques d'auteurs de référence sur ces thématiques, enrichiront la réflexion autour de la conversion et des concepts connexes.

En plus d'une ébauche d'anthropologie missionnaire, portant sur l'anthropologie et l'histoire des missions[3], et d'anthropologie théologique en concordance avec une anthropologie de la conversion, il sera réalisé en filigrane une anthropologie du missionnaire pionnier. De façon générale, l'ethnographie des missionnaires avec immersion dans leur lieu de vie est un domaine peu exploré, sans doute en partie pour la réticence de certains d'entre eux à l'idée d'être l'objet d'une ethnographie et d'accepter la présence de l'ethnologue.

Quelques explications sur le titre de l'ouvrage compléteront cette présentation. La première partie du titre compare les factions protestante et catholique en suggérant un trait distinctif dominant de part et d'autre : la sensation d'une présence diabolique dans le marais asmat du côté protestant, et le rassemblement d'objets d'art du côté catholique. La

---

2 L'expression est mise entre guillemets car les arguments fondant la contestation de la procédure d'annexion de la Papouasie occidentale par l'Indonésie permettent de parler de néocolonialisme.

3 D'après Comaroff, J. & J., *Of Revelation And Revolution. Christianity, Colonialism and Consciousness in South Africa*, vol. 1, Chicago, University of Chicago Press, 1991, p. 7, l'anthropologie des missions se justifie en raison de l'analyse politique caricaturale de l'évangélisation dans la littérature. L'engouement récent des chercheurs pour les missionnaires montre un changement de ce point de vue.

présence diabolique est contrée par la médecine, la principale méthode de conversion protestante chez les Asmat, opposée aux guérisseurs traditionnels dont l'aura sulfureuse du point de vue des missionnaires s'exprime notamment dans le surnom de *witch doctors*. Le pluriel de « diables » se justifie d'une part parce que la présence décrite par les missionnaires se manifeste de différentes façons, et d'autre part parce que ce terme peut être pris dans un sens imagé et désigner les missionnaires et les Asmat lors de leurs premiers contacts, vraisemblablement aussi impressionnants pour les uns que pour les autres. Ce livre portant sur la rencontre interculturelle, les missionnaires et les Asmat se rencontrent aussi au niveau des mots, l'expression « chasseurs-collecteurs » se fondant dans le titre littéraire. Les missionnaires et les Asmat figurent également dans la seconde partie du titre. Ici, « tentatives » remet en question l'accomplissement de la conversion, « conversion » permet de garder à l'esprit que la démarche de la rencontre vient des missionnaires en rappelant leur objectif principal, et « pionniers » souligne que les missionnaires dont il est question sont les premiers, appuyant l'idée des premiers contacts.

Deux factions très différentes

Comme suggéré par l'explication du titre, ce sujet de recherche présente un avantage inattendu : le caractère bien défini des deux parties mises en présence facilite la comparaison. Comme nous le verrons, la teneur presque caricaturale de la comparaison dans certains domaines ne procède pas de l'exagération, mais des réalités de terrain. On peut donc considérer comme une opportunité heuristique d'avoir pu mettre en regard des groupes totalement divergents. Il est par ailleurs peu commun de trouver sur un même terrain une mission catholique et une mission protestante contemporaines et pionnières, en œuvre avec les mêmes populations, arrivées en même temps, et dont l'évolution des méthodes est observable sur le même intervalle temporel. L'environnement asmat constitue de ce point de vue un terreau rare, sinon unique.

Pour servir la comparaison sans tomber dans une généralisation simplificatrice, les observations et réflexions concerneront « une tendance catholique » au-delà des limites de l'ordre croisier[4], ou « une tendance protestante[5] » valable pour d'autres églises que TEAM[6], tandis que

[4] Ordre de chanoines fondé en 1210 à Clairlieu dans le cadre de la troisième croisade, et dont la branche américaine se vit confier l'évangélisation des Asmat.

[5] D'aucuns argueront que les évangéliques ne sont pas des protestants. Cet argument me paraît concerner davantage les pentecôtistes que ces derniers, qui se désignent eux-mêmes comme protestants. De plus, leur tendance fédératrice entre eux permet, plus facilement que la constellation d'églises protestantes « atomiques », de les com-

d'autres ne concerneront que les Croisiers et les membres de TEAM dans le cadre strict de leur travail chez les Asmat. Constatées au fil des interviews et des lectures, les différences identifiées entre les deux factions chrétiennes n'impliquent donc pas l'adhésion systématique de tous leurs membres. Au sein d'une même dénomination, surtout du côté catholique, les points de vue peuvent être diversifiés, voire opposés. Ces tendances doivent donc être lues non comme « les catholiques (ou les pères croisiers) pensent tous de telle manière » mais plutôt comme « tout au long de l'enquête et dans la limite du désir de coopération des personnes interrogées à l'enquête ethnographique, une tendance a été constatée dans le chef des catholiques, toutes dénominations confondues mais en tenant compte de la dominante croisier, d'exprimer leurs pensées de telle manière ».

D'autres limites du thème

Cette étude comporte d'autres limites. Par exemple, l'interprétation des données collectées est tributaire de deux facteurs majeurs : la publication de « textes fondateurs[7] » – bien que de nombreuses Églises évangéliques, dont TEAM, n'en approuvent pas tous les termes – concourant à des réorientations théoriques successives des missions et l'influence croissante de l'anthropologie sur la politique missionnaire et l'enseignement prodigué aux futurs évangélisateurs. Certains comportements et prescriptions ne seraient plus observables chez les mêmes missionnaires à quelques décennies d'intervalle. Dans un contexte de changement rapide suivi d'effets en cascade, les résultats de l'enquête ethnographique concernent une période strictement limitée dans le temps.

En outre, les sources missionnaires se teintent parfois d'un parti pris d'orientation prosélyte visant à éveiller les sympathies et les vocations ou de critique systématique de l'entreprise d'évangélisation ; il convient de garder ce travers à l'esprit afin d'éviter d'y tomber. Précisons enfin

parer au tout supposé homogène de l'Église catholique. Robbins, J., « The Globalization of Pentecostal and Charismatic Christianity », in *Annual Review of Anthropology* 33, 2004, p. 119, évoque la confusion dans la littérature : les termes utilisés par les spécialistes en sciences sociales comme catégories analytiques tels que fondamentalisme, évangélisme, christianisme charismatique, pentecôtisme, etc., possèdent toute une gamme de significations et sont souvent des termes utilisés par les groupes étudiés. C'est justement ce critère que retient l'anthropologue.

6 The Evangelical Alliance Mission, société missionnaire américaine fondée en 1890.

7 En particulier du côté catholique les actes du concile de Vatican II en 1962-1965 et du côté protestant la convention de Lausanne en 1974 (dans une moindre mesure celles de Berlin et de Manille). Cf. chapitre III « Les texte fondateurs ».

que cette étude n'est ni un règlement de comptes avec l'entreprise missionnaire outre-mer, ni une extrapolation supplémentaire sur la culture matérielle asmat dans laquelle les populations ne se reconnaissent pas, et encore moins une monographie des Asmat ; c'est, je le rappelle, une anthropologie comparative du missionnaire pionnier et une ethnographie de la rencontre interculturelle entre les missionnaires et les Asmat envisagée sous l'angle des méthodes de conversion. Bien entendu, la compréhension des mécanismes de l'évangélisation missionnaire pionnière ne peut se passer d'une description de la société à l'égard de laquelle elle s'exerce, mais cette description servira à enrichir le développement de la problématique et à illustrer les réactions aux méthodes de conversion sur le terrain.

Mode d'emploi

Avant de nous lancer dans le vif du sujet, voici quelques indications sur l'organisation générale du livre. Les sept chapitres se répartissent en trois parties, répondant à la logique suivante : les considérations méthodologiques (chapitre I) et les repères géographiques et historiques (chapitre II) constituent la partie I, consacrée aux contextes d'enquête et d'arrivée des missionnaires en Papouasie occidentale. Dans la partie II sur les identités asmat et missionnaires, on trouve une présentation des deux factions chrétiennes (chapitre III) et un chapitre sur la société asmat (chapitre IV). La partie III portant sur les méthodes est la plus volumineuse. Elle commence par deux chapitres décrivant la principale méthode de conversion des catholiques et des protestants (chapitres V et VI). Enfin, l'ouvrage s'achève par un chapitre de réflexions théoriques et analytiques sur la conversion (chapitre VII), comprenant l'évangélisation dans un contexte global, la situation actuelle des Églises, la mise à l'épreuve de différentes méthodes de conversion et un bilan de l'évangélisation des Asmat.

Plus spécifiquement, le chapitre I expose la problématique, l'état de la littérature et la méthodologie spécifique au double terrain de la recherche. Le chapitre II s'intéresse au contexte historico-politique de l'évangélisation missionnaire pionnière depuis les années 1950. Ensuite, le chapitre III vise à permettre « la distinction » entre les catholiques et les protestants. Un état des lieux est dressé sur l'anthropologie du missionnaire pionnier sur la base de son histoire personnelle, suivie des grandes lignes de l'histoire, l'organisation et la théologie des congrégations actives chez les Asmat. Une section étudiera les contacts avec les musulmans. Le chapitre IV met en évidence les composantes principales de l'identité asmat. Nous verrons que la norme des ancêtres s'instille de différentes façons comme le nom, l'héritage, les longs rituels et

l'initiation masculine. L'école est une autre façon de transmettre le savoir ; nous étudierons l'introduction du système scolaire et ses conséquences actuelles. Ce chapitre porte aussi sur l'organisation sociale. La *jeuw* (maison rituelle) est un fait social total ; sur elle se greffent la parenté, les changements politiques et la conception du temps. Évoquer la famille permettra d'évoquer des thèmes tels que le mariage, la polygynie, la sexualité et la place de la femme. Au chapitre V, après un aperçu du rôle du sculpteur et du contenu spirituel de l'objet, nous découvrirons que les missionnaires catholiques et protestants ont un rapport à la culture très différent. Tôt dans l'histoire de l'évangélisation, les catholiques choisirent d'opter pour la sauvegarde culturelle, leur principale méthode de conversion. Les préoccupations protestantes sont tout autres : grâce à leur maîtrise de la langue, les missionnaires décortiquèrent la société asmat pour identifier les comportements acceptables. Ce chapitre, axé sur la principale méthode d'évangélisation catholique, est suivi de son équivalent protestant au chapitre VI, portant sur la médecine. Ici, il sera question d'alimentation et d'ingestion, de la mort et des rites funéraires, des causes annoncées de maladie, des méthodes thérapeutiques et du personnage de « Satan » à travers les exorcismes et les pressentiments protestants. Un état particulier de la conscience, la thanatomanie, permettra d'identifier les réactions catholiques et protestantes. Nous ferons enfin le bilan de l'état actuel du clergé en région asmat. En écho à l'introduction, le chapitre VII se pose en chapitre conclusif. Décrire la modernité des missionnaires et du gouvernement permet de faire le point sur la situation actuelle des Églises, les rapports avec l'autorité indonésienne et l'implication croissante du facteur politique dans la société asmat. Après un aperçu rapide des grandes méthodes de conversion et des motivations des Asmat à adhérer au christianisme, cinq pistes de réflexion sur l'évangélisation des Asmat seront proposées. Ces « axes » s'attarderont au phénomène de la conversion (axes psychologique et théologique) et aux conséquences de l'adhésion au christianisme d'un point de vue asmat (axes sociologique et genré) et missionnaire (axe ontologique). À l'issue d'une « dissertation sur la conversion » exposant les réflexions de différents auteurs et les métaphores fréquemment utilisées pour décrire la conversion, nous verrons que des concepts tels que la conversion et la résistance ne suffisent pas pour décrire la situation asmat. En effet, entre le converti et le chrétien, ces réflexions dévoilent un vide théorique qu'un concept nouveau, l'*enchristianisation*, s'apprête à combler.